

HADIS BERKENAAN WANITA DALAM PERKAHWINAN

Dr. Nik Noriani Nik Badli Shah
..... &
Norhayati Kaprawi



HADIS
BERKENAAN
WANITA
DALAM
PERKAHWINAN

Dr. Nik Noriani Nik Badli Shah
..... &
Norhayati Kaprawi



Hadis Berkenaan Wanita Dalam Perkahwinan

Edisi Pertama 2004

Edisi Terjemahan 2015

© SIS Forum (Malaysia) (266561W)

Penulis: Dr. Nik Noriani Nik Badli Shah dan Norhayati Kaprawi

Penyunting Isi Kandungan: Pauline Fan

Penterjemah: Norhayati Kaprawi

Diterbitkan di Malaysia oleh

SIS Forum (Malaysia) (266561W)

(Sisters in Islam)

No. 4, Lorong 11/8E, 46200 Petaling Jaya, Selangor, Malaysia

Tel: +603 7960 3357 / 7960 5121 / 7960 6733

Fax: +603 7960 8737

E-mail: sistersinislam@pd.jaring.my

Laman web: www.sistersinislam.org.my

Dicetak di Malaysia oleh:

Micom Sdn Bhd

16 & 18, Jalan 5/33B

MWE Kepong Commercial Park

6 ½ Miles, Jalan Kepong

52000 Kuala Lumpur

Reka Kulit Buku, Reka Letak & Ilustrasi

Azzad Mahdzir, The KEEPERS Studio

www.keepers.my

Mana-mana bahagian terbitan ini boleh disalin, diterbitkan semula, diadaptasi, disimpan dalam bentuk yang boleh diperoleh semula atau disiarkan dalam sebarang bentuk atau dengan apa cara pun untuk memenuhi keperluan setempat, bukan untuk tujuan mendapat keuntungan dan tanpa perlu mendapatkan izin Sisters in Islam. Segala bentuk salinan, terbitan semula, adaptasi dan terjemahan secara mekanik, elektrik atau elektronik seharusnya memberi penghargaan kepada Sisters in Islam dan penulisnya sebagai sumber rujukan. Satu salinan sebarang bentuk terbitan semula, adaptasi dan / atau terjemahan harus dithantar kepada Sisters in Islam.

Perpustakaan Negara Malaysia

Data Pengkatalogan-dalam-Penerbitan

Nik Noriani Nik Badli Shah, 1962-2015

HADITH BERKENAAN WANITA DALAM PERKAHWINAN/

Nik Noriani Nik Badli Shah & Norhayati Kaprawi

Bibliografi: page 59

ISBN 978-983-2622-34-5

1. Hadith.

2. Hadith--Criticism, interpretation, etc.

3. Muslim women--Conduct of life. 4. Women in Islam.

5. Marriage--Religious aspects--Islam.

I. Norhayati Kaprawi, 1966-. II. Judul.

2971251082

Buku ini menjadi sebuah dedikasi kepada sahabat dan rakan sekerja kami Dr. Nik Noriani Nik Badli Shah yang telah meninggal dunia pada 2 Januari 2015, setelah sekian lama bertarung dengan penyakit kanser.

Beliau telah mengarang beberapa buah buku dan pelbagai artikel, kebanyakannya dalam bidang Perbandingan Undang-undang dan Keadilan Dalam Keluarga Islam. Antara buku beliau ialah *Family Law: Maintenance and other Financial Rights* (1993); *Marriage and Divorce Under Islamic Law* (1998); dan *Marriage and Divorce: Law Reform within Islamic Framework* (2012); dan menyunting buku *Islamic Family Law and Justice for Muslim Women* (2003).

Sepanjang hidupnya, Dr. Nik telah memainkan peranan penting dalam memastikan hak-hak wanita di Malaysia terpelihara. Beliau merupakan salah seorang ahli Badan Peguam Negara yang terlibat dalam menggubal Akta Keganasan Rumah Tangga.

Pada tahun 2006, beliau menjadi wakil Sisters in Islam di dalam rundingan dengan Jabatan Peguam Negara untuk meminda peruntukan yang mendiskriminasi wanita di dalam Akta Undang-Undang Keluarga Islam tahun 2005.

Dr. Nik akhirnya telah kembali ke Rahmatullah, namun semangat dan kenangan bersama beliau akan terus berada di dalam hati kami dan mendorong kami untuk terus menuntut keadilan dan kesaksamaan terutamanya di dalam perkara-perkara yang berkaitan undang-undang keluarga Islam.

إِنَّا لِلّٰهِ رَجُوْنَ

KANDUNGAN

PENGENALAN	v
BAHAGIAN I Soal Jawab Umum mengenai al-Qur'an, Sunnah dan Hadis	1
BAHAGIAN II Soalan-soalan mengenai Hadis yang Berkaitan dengan Perkahwinan dan Hubungan Suami Isteri	25
KESIMPULAN	57
BIBLIOGRAFI	59

PENGENALAN

Buku kecil ini ditulis untuk menjelaskan kepada pembaca sekalian mengenai Hadis dan sejarah serta kaedah yang agak rumit menentukan kesahihan Hadis. Sisters in Islam berharap agar dengan adanya kefahaman yang lebih jelas mengenai perkara ini, umat Islam dapat menilai dan membincangkan tentang kesahihan Hadis-hadis yang merendahkan perempuan yang begitu popular di media, penerbitan dan dalam ceramah-ceramah mengenai wanita dalam Islam.

Buku ini terdiri dari dua bahagian.

BAHAGIAN I

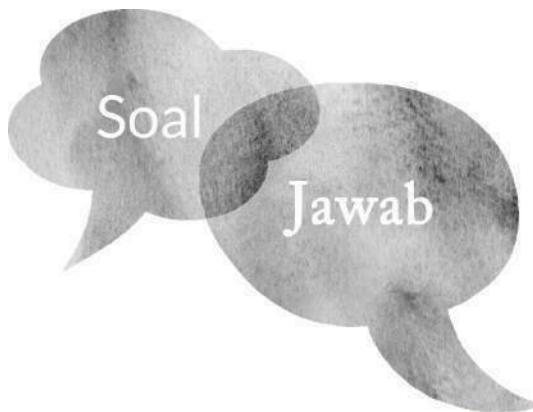
Memperkenalkan al-Qur'an, Sunnah dan Hadis, serta hubungan antara ketiga-tiga sumber hukum Islam. Bahagian ini juga akan memperkenalkan konsep kesahihan Hadis. Tujuannya ialah untuk menerangkan kepada pembaca tentang sejarah Sunnah dan Hadis yang rumit dan berliku-liku. Bahagian ini juga membincangkan bagaimana faktor-faktor tertentu seperti politik, sudut pandang turun-temurun/tradisional dan pandangan yang merendahkan perempuan telah membentuk pemahaman Hadis dan bagaimana sesetengah Hadis lebih dipopularkan sementara banyak Hadis lain tidak diketengahkan langsung.

BAHAGIAN II

Menumpukan kepada beberapa dilema dan persoalan yang dihadapi oleh wanita Islam akibat dari Hadis-hadis yang merendah dan menindas perempuan yang begitu dipopularkan. Jawapan-jawapan yang diberi dalam buku ini mengulas tentang konteks Hadis, isu kesahihan Hadis, pertentangannya dengan al-Qur'an dan juga Hadis-hadis yang positif dan yang negatif terhadap perempuan. Ramai wanita Islam, terutamanya para isteri, kadangkala bingung kerana mereka diberitahu bahawa Islam memberi martabat yang sangat tinggi kepada perempuan, namun pada masa yang sama mereka diberitahu yang mereka harus taat sepenuhnya kepada suami mereka. Sesetengah wanita tunduk dan mengalah pada tekanan yang sering menyuruh mereka untuk sentiasa taat pada suami tanpa banyak soal demi memenuhi apa yang mereka anggap sebagai tanggungjawab mereka dalam agama Islam.

BAHAGIAN I

Soal Jawab Umum mengenai
al-Qur'an, Sunnah & Hadis



Kebanyakan ulama' menggariskan bahawa bagi memahami ayat-ayat suci al-Qur'an, seseorang itu hendaklah merujuk pada Sunnah dan Hadis.

7 Apakah itu Sunnah & Hadis, dan apakah hubungannya dengan al-Qur'an?

Dalam bahasa Arab, Sunnah bermakna “suatu cara, jalan, peraturan, bentuk perilaku, atau tatacara hidup...” Di dalam al-Qur'an, perkataan *sunnah* dan kata gandanya *sunan* telah digunakan sebanyak 16 kali yang semuanya digunakan untuk merujuk pada kaedah atau peraturan, cara hidup dan tindakan atau perilaku. Dalam sejarah awal Islam, istilah Sunnah tidak terhad hanya pada Sunnah Nabi (*s.a.w.*) atau para Sahabat baginda. Imam Shafi'i (150–240H / 767–820M) yang mula sekali menghadkan penggunaan istilah Sunnah kepada Nabi (*s.a.w.*) sahaja. Kadangkala perkataan Arab ‘al’ (kata nama khas) diletak di hadapan perkataan Sunnah bagi merujuk kepada Sunnah Nabi (*s.a.w.*). Walau bagaimanapun, penggunaan am perkataan Sunnah semakin berkurangan di penghujung abad kedua Islam dan mula digunakan di dalam kitab fekah hanya untuk merujuk kebiasaan yang dilakukan oleh Nabi (*s.a.w.*) atau kebiasaan yang diambil dari Nabi (*s.a.w.*).¹

Penulisan-penulisan mengenai Hadis merujuk pada penulisan berkenaan kehidupan Nabi (*s.a.w.*) dan perkara-perkara yang dipersetujui baginda. Akan tetapi, istilah itu kadangkala juga digunakan dalam bentuk yang lebih luas untuk turut merangkumi riwayat mengenai para Sahabat dan *Tabi'en* (generasi selanjutnya).

¹ A'zami, 1977, ms 7,8

Walaupun ada ulama' yang menggunakan perkataan lain seperti *khabar* dan *athar* bertukar-ganti dengan perkataan *Hadis*, namun ulama' lain berpendapat bahawa setiap istilah membawa maksud yang berlainan: *khabar* digunakan pada setiap riwayat Nabi (*s.a.w.*), *athar* terhad pada ucapan-ucapan dan keputusan-keputusan para Sahabat² dan Hadis dianggap sebagai riwayat yang memetik kata-kata Rasulullah (*s.a.w.*) sendiri.

Sunnah dianggap sebagai sumber rujukan undang-undang yang kedua selepas al-Qur'an. Sunnah merujuk pada pendapat-pendapat yang dinyatakan oleh Nabi Muhammad (*s.a.w.*), amalan-amalan serta perbuatan-perbuatan baginda yang mulia serta persetujuan-persetujuan baginda yang tidak diucapkan secara nyata, diungkapkan dalam Hadis serta *sirah* (riwayat hidup). Secara amnya, dipercayai bahawa pemahaman terhadap Sunnah dan Hadis adalah perlu dalam penafsiran al-Qur'an.

² A'zami, 1977, ms 6

2 Apakah perbezaan antara Sunnah & Hadis?

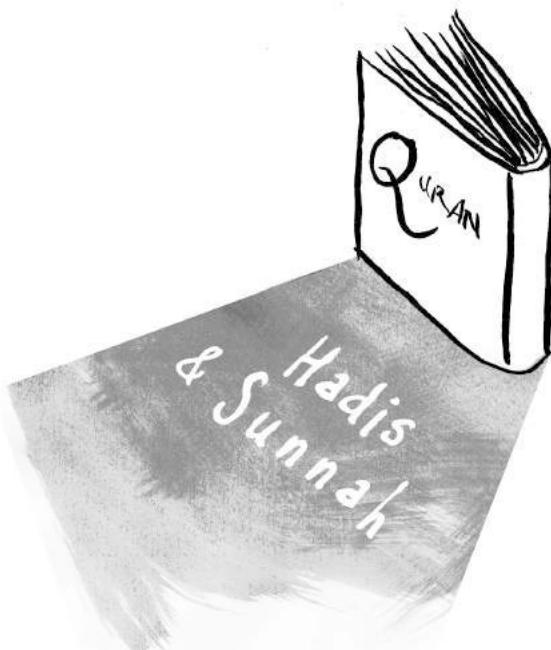
Sunnah bermakna cara hidup. Sunnah Nabi (*s.a.w.*) bermakna cara hidup Nabi Muhammad (*s.a.w.*), manakala Hadis bermakna penceritaan tentang kisah hidup Nabi (*s.a.w.*). Kedua-dua istilah ini sering digunakan bertukar-ganti, walaupun terdapat sedikit perbezaan antara keduanya³. Namun wujud perbezaan pendapat mengenai hal ini.

Menurut Imam Malik (93–179H / 713–795M), Sunnah merupakan corak kehidupan yang kebiasaannya dilakukan oleh Nabi (*s.a.w.*), yang diamalkan oleh para Sahabat, dan diwarisi sebagai ‘*amal* (amalan) oleh *Tabi’en* dan *Tabi’ Tabi’en* (generasi selanjutnya selepas Sahabat) sehingga ke zaman beliau. Walaupun penggunaan istilah Sunnah dan Hadis sering bertindan, namun oleh kerana Sunnah merupakan sebahagian dari ‘*amal*, ia mungkin dicatat atau tidak dicatatkan dalam bentuk Hadis, dan Hadis juga boleh jadi mencerminkan atau tidak mencerminkan amalan kebiasaan Sunnah.

Walau bagaimanapun, sejak zaman Imam Shafi’i, perbezaan ini telah diabaikan. Mazhab-mazhab lama, terutamanya mazhab Ahli Madinah (iaitu mazhab Imam Malik), membezakan antara sunnah dan Hadis dan menolak sesetengah Hadis-hadis yang diragui (*syaz*), bukan kerana ia dianggap palsu (walaupun tentunya ini boleh menjadi sebab untuk menolaknya), tetapi kerana Hadis-hadis tersebut tidak mencerminkan apa yang dianggap kebiasaan Sunnah Nabi (*s.a.w.*) dan juga para Sahabat.

³ A’zami, 1977, ms 8

Penentuan Sunnah dengan Hadis sahih dari Rasulullah (*s.a.w.*) bermula dengan mazhab Iraq (Imam Abu Hanifah w.150H / 767M) yang menolak Amal Ahli Madinah (amalan kebiasaan penduduk kota Madinah sebagai pusat dakwah Nabi selama 13 tahun) sebagai sumber sunnah Nabi (*s.a.w.*) dan lebih memilih riwayat-riwayat yang diterima sama ada dari Rasulullah (*s.a.w.*) atau para Sahabat yang awal. Ia memuncak apabila Imam Shafi'i mendesak agar Sunnah hanya boleh diterima melalui Hadis yang sahih yang merujuk terus pada Nabi (*s.a.w.*).⁴



⁴ Dutton, 2002, ms 168-170

3 Adakah Hadis dicatat pada masa yang sama dengan al-Qur'an?

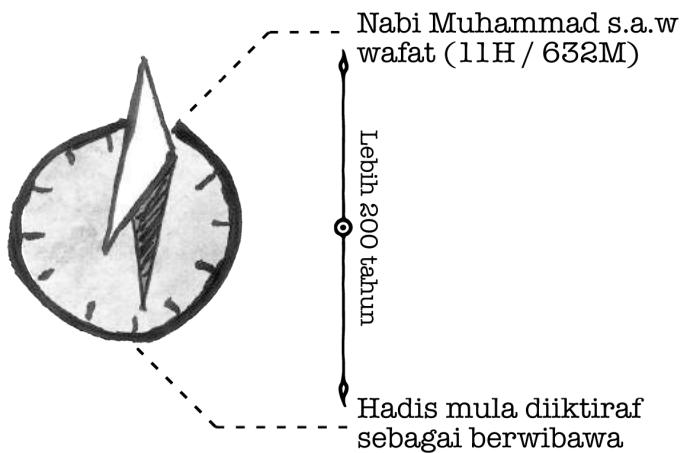
Tidak seperti al-Qur'an yang dicatat secara bertulis semasa Rasulullah (*s.a.w.*) masih hidup, kebanyakan Hadis dicatat selepas kewafatan baginda. Oleh yang demikian, walaupun kesahihan seluruh ayat-ayat al-Qur'an tidak dipertikaikan, kesahihan sebahagian besar Hadis telah diperdebatkan di kalangan para ulama' dan ahli fekah.

Agak diketahui umum bahawa Rasulullah (*s.a.w.*) tidak menggalakkan pencatatan ucapan-ucapan dan Sunnahnya di awal kerja-kerja dakwah baginda bagi mengelak kemungkinan berlakunya kekeliruan antara al-Qur'an dan Sunnah baginda. Khalifah Umar (*r.a.*) yang pernah mahu mencatat Sunnah Rasulullah (*s.a.w.*) mengambil masa sebulan untuk memikirkan baik buruknya tindakan sedemikian. Beliau kemudiannya melahirkan rasa bimbangnya akan kemungkinan orang ramai kurang memberi perhatian kepada Kitab Allah iaitu al-Qur'an.

Selepas zaman Khulafa' ar-Rasyidin, Khalifah Bani Umayyah, Umar Abdul Aziz (63-99H/682-719M) adalah orang yang pertama memulakan proses pencatatan Hadis⁵. Oleh itu, pengumpulan Hadis hanya bermula di abad kedua Islam. Pada masa itu, wilayah empayar Islam telah tersebar luas dan pengumpul-pengumpul Hadis mengembara ke seluruh pelusuk dunia Islam bagi menjelaki dan mencari orang-orang yang mempunyai maklumat mengenai kata-kata dan perbuatan Nabi Muhammad (*s.a.w.*).

.....
⁵ Kamali, 2002, ms 31-40

Riwayat-riwayat, petikan-petikan dan cerita-cerita yang tercatat dalam himpunan pengumpulan Hadis tersebut diterbitkan semula melalui *isnad*, iaitu merujuk pada rangkaian perawi-perawi Hadis. Amat penting untuk kita ingat bahawa kesahihan Hadis bergantung pada kewibawaan pelapor atau perawinya dan hubungan atau rangkaian antara mereka, iaitu *isnadnya*.



4

Apakah kitab yang mengandungi kompilasi,
atau himpunan Hadis?

Kitab manakah yang
dianggap sebagai
himpunan rasmi yang
harus diguna & diikuti
oleh orang Islam?

Ada enam kitab Hadis yang dikumpulkan pada kurun ketiga Islam yang
diiktiraf sebagai berwibawa oleh hampir keseluruhan umat Islam:

W. 256 HIJRAH
870 MASIHI

SAHIH BUKHARI

Bukhari mengumpulkan lebih kurang
600,000 Hadis tetapi hanya menerima
7,275 sebagai sahih

W. 261 HIJRAH
875 MASIHI

SAHIH MUSLIM

Muslim mengumpulkan lebih
kurang 300,000 Hadis dan
menerima hanya 4,000 sebagai sahih

W. 275 HIJRAH
888 MASIHI

SUNAN ABU DAUD

W. 279 HIJRAH
892 MASIHI

SUNAN AT-TIRMIZI

W. 273 HIJRAH
886 MASIHI

SUNAN IBNU MAJAH

W. 303 HIJRAH
915 MASIHI

SUNAN AN-NASA'I

Amnya, himpunan Sahih Bukhari dan Sahih Muslim dipercayai sebagai sahih, walaupun beberapa ulama' mendapatkan wujudnya pertentangan antara Hadis-hadis yang telah dibukukan oleh dua himpunan ini. Bagi himpunan yang empat lagi, walaupun amat dihormati, namun telah didapatkan juga yang sesetengah Hadis yang tercatat di dalamnya adalah diragukan. Abu Daud dan Tirmizi dikatakan telah memasukkan juga Hadis lemah (*dha'if*), namun biasanya mereka akan menyatakan fakta ini di dalam periwatan mereka. Namun begitu, Ibnu Majah tidak menyebut sama ada sesuatu Hadis tersebut lemah (*dha'if*) atau tidak dalam himpunan beliau.

Selain dari Himpunan Enam kitab ini, Malik bin Anas (w. 179H / 795M), pengasas mazhab Maliki, telah mengumpul lebih kurang 500 Hadis dalam bukunya yang masyhur al-Muwatta', dan Ahmad ibnu Hanbal (w. 241H/ 855M), pengasas mazhab Hanbali, mengumpul 40,000 Hadis di dalam bukunya yang terkenal, Musnad.

Harus diingat bahawa catatan sejarah atau peristiwa pada umumnya lebih banyak merujuk kepada perkara-perkara yang agak lain dari kebiasaan, dan pencatatan Hadis juga tidak lari dari sifat sebegini. Apa yang dianggap biasa tidak akan dicatat, sementara perkara yang luar biasa akan mendapat perhatian berlebih-lebihan daripada pencatat. Justeru kita harus berhati-hati dan beringat tentang betapa tepatnya sesuatu Hadis itu menggambarkan Sunnah kebiasaan Rasulullah (*s.a.w.*). Kita juga harus ingat bahawa walaupun ahli-ahli fekah mengambil berat dalam pencatatan kebiasaan-kebiasaan lazim baginda, seringkali mereka lebih cenderung untuk memperincikan hal penulisan Hadis dan mencatatkan pelbagai hal-hal yang di luar kebiasaan.⁶

⁶ Dutton, 2002, ms 173, 174

5 Mengapa dan bagaimana berlakunya penipuan & pemalsuan Hadis?

Semua ulama' dan sarjana Islam bersetuju bahawa terdapat banyak sekali pemalsuan dalam pengumpulan Hadis. Imam Ahmad ibnu Hanbal berkata bahawa Hadis dan tafsir telah dicemari dengan pemalsuan jauh lebih banyak dari cabang-cabang ilmu yang lain. Wujudnya buku-buku mengenai Hadis-hadis *mawdu'at* (Hadis-hadis palsu) mengingatkan kita tentang hakikat ini.⁷

Pemalsuan besar-besaran dipercayai bermula berikutan peristiwa pembunuhan Khalifah Uthman, yang memberi tamparan hebat terhadap kesatuan ummah. Peristiwa hitam bersejarah itu mengakibatkan munculnya pelbagai perbezaan aliran politik dan keberpihakan golongan-golongan tertentu yang akhirnya menyebabkan keruntuhan sistem khalifah yang baru berusia 40 tahun selepas penubuhannya, dan juga bermulanya berlaku pemalsuan-pemalsuan Hadis.⁸

Sesetengah orang memang sentiasa mencuba untuk membuat tiruan kepada berlian, permata atau hasil-hasil seni. Bagi orang-orang Islam, selain al-Qur'an, tiada yang lebih berharga dari Sunnah Rasulullah (*s.a.w.*). Justeru, atas sebab yang pelbagai, pelbagai jenis orang mereka-reka dan mencipta bermacam-macam jenis Hadis.

⁷ Siddiqi, 1993, ms 31, 32

⁸ Kamali, 2002, ms 93



Sumber-sumber Hadis palsu dikategorikan pada empat golongan:

1 PENYELEWENG (*Zanadiqa*)

Mereka mencetuskan kacau bilau dengan mencipta ribuan riwayat atau Hadis. Namun, mereka tidak dapat membuat banyak kerosakan terhadap umat Islam kerana mereka telah dikenali dan diketahui sebagai anti Islam;

2 PENCERAMAH-PENCERAMAH YANG MENYOKONG SESUATU GOLONGAN

Setiap penceramah itu menyokong fahaman politik yang berbeza-beza dan juga gemar mengampu Khalifah yang berkuasa pada masa itu. Penceramah-penceramah ini terbukti lebih berbahaya dari yang jelas menyeleweng.

3 TUKANG CERITA (*Qassas*)

Kegiatan utama mereka pada asalnya ialah untuk bercerita bagi menggalakkan orang ramai berbuat kebaikan. Akan tetapi, mereka merosakkan diri mereka dengan bercerita tentang hal-hal karut marut dan mereka-reka ribuan cerita-cerita lucu yang digemari oleh orang ramai. Cerita-cerita lucu yang mereka ceritakan di khalayak ramai tersebut sering mereka kaitkan secara semberono dengan Nabi (s.a.w.).

4 SESETENGAH ULAMA' ATAU AHLI AGAMA YANG TERKELIRU

Mungkin kumpulan pemalsu Hadis jenis ini yang paling berbahaya kerana mereka datang dari golongan tradisional dan amat dihormati ramai. Orang ramai tidak akan terfikir untuk meragui kewarakan dan kecintaan mereka terhadap agama. Golongan ahli agama yang kelihatan warak dan berniat baik ini merasakan tidak mengapa untuk mereka-reka riwayat asalkan bertujuan untuk menarik orang ramai ke arah kebaikan dan mencegah kemungkaran (amar makruf nahi mungkar).

Sesetengah Hadis palsu ini dipetik dalam ceramah-ceramah malah di masjid-masjid, sehingga ke hari ini.⁹

Al Hakim (w. 405H / 1118M) dikatakan sebagai orang yang pertama yang menulis secara bersistematik tentang ilmu Hadis, Al Madkhal ila Ma'rifat al-Iklil, yang mana beliau memetik kata-kata Yahya ibn Sa'ad al-Qattan, ulama di kurun kedua, bahawa:

*"Menurut pandanganku, tiada yang lebih penuh dengan kepalsuan dalam diri mereka melainkan mereka yang tersohor dengan kebaikannya."*¹⁰

.....
⁹ Siddiqi, 1993, ms 33-36

¹⁰ Robson, 1953, ms 29, 38; A'zami, 1977, ms 93, 94

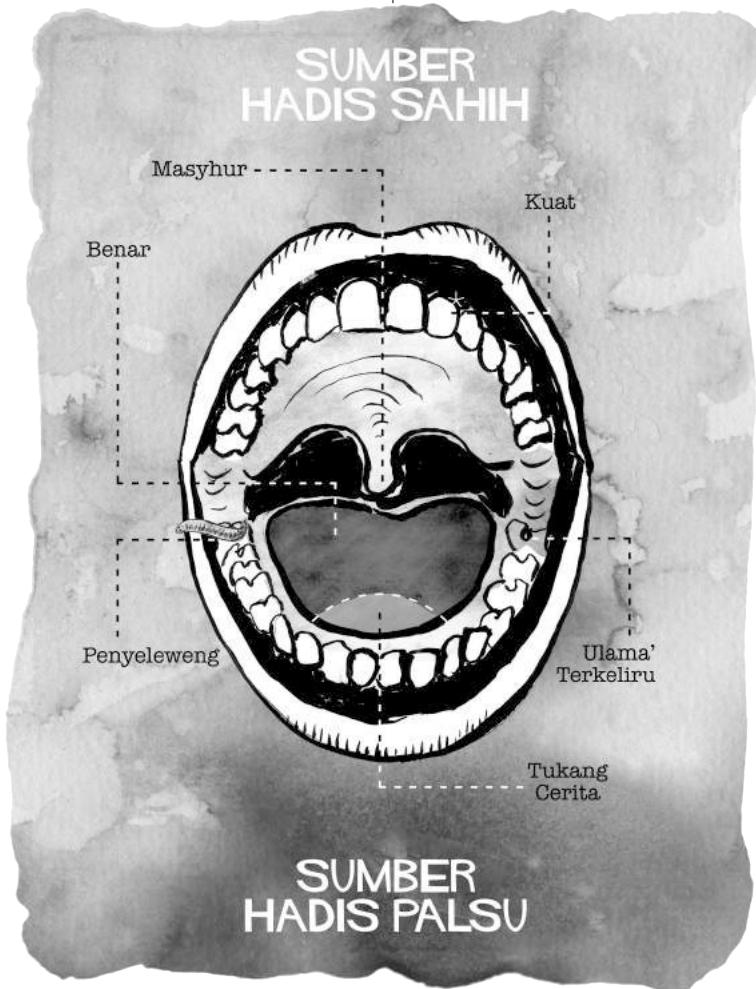
Pengaitan kenyataan palsu terhadap Nabi (*s.a.w.*) terbahagi pada dua kategori:

HADIS MAWDU'

Pemalsuan Hadis dengan sengaja.

HADIS BATIL¹¹

Pengaitan Hadis Palsu kepada Nabi (*s.a.w.*) yang dilakukan secara tidak sengaja akibat kesilapan atau kecuaan.



¹¹ Azami, 1977, ms 91

Memandangkan pemalsuan Hadis ini
telah banyak berlaku ...

6

Apakah yang telah dilakukan oleh ulama' untuk mengkelaskan & membezakan antara Hadis yang boleh dipercayai & yang tidak boleh dipercayai?

Demi memelihara Sunnah Rasulullah (*s.a.w.*) dari pemalsuan dan kesilapan, para ulama telah mengambil usaha yang bersungguh-sungguh untuk meneliti dan membuktikan kesahihan Hadis. Maka, suatu disiplin khusus yang dipanggil *usul al-hadith* pun dibentuk. Tidak wujud keperluan yang sama untuk membentuk kaedah penelitian al-Qur'an, kerana kesahihan ayat-ayat al-Qur'an tidak diragukan lagi. Jika kesemua riwayat Hadis itu adalah benar sepetimana sahinya ayat-ayat al-Qur'an, maka tiada sebab untuk membentuk disiplin ilmu *usul al-hadith*.¹²

Pembuktian kesahihan Hadis dilakukan dengan merujuk kepada beberapa aspek, termasuklah bilangan perawi yang terlibat dalam setiap tahap isnad atau rangkaian Hadis, serta juga terhadap kewibawaan dan daya ingatan perawi-perawi yang terlibat.

.....
¹² Kamali, 2002, ms 3-5

A RANGKAIAN PERAWIAN HADIS (ISNAD)

Sesuatu Hadis dianggap *mutawatir* bila ramai orang merawikan (melapor atau menceritakan) pada setiap tahap dan jumlah perawi tersebut agak ramai sehingga mustahil untuk kesemua mereka boleh sama-sama berpaktat untuk berbohong. Namun demikian, jumlah Hadis *mutawatir* sangat sedikit sekali bilangannya dan biasanya ia merujuk pada hal-hal ibadat.

Kebanyakan Hadis dikelaskan sebagai Hadis *abad* atau Hadis terpencil, yang seterusnya dikelaskan pula pada:

- | | |
|------------------------------|--|
| MASYHUR
<i>(Terkenal)</i> | Merujuk pada Hadis yang dirawikan lebih dari dua perawi pada setiap tahap isnad; |
| AZIZ
<i>(Kuat)</i> | Bermakna pada setiap tahap isnad, hanya dua perawi sahaja yang didapati menyampaikan Hadis tersebut; |
| GHARIB
<i>(Pelik)</i> | Pada setiap peringkat isnad, hanya satu perawi sahaja yang menceritakan perkara tersebut. |

B KEBOLEHPERCAYAAN ATAU KEWIBAWAAN PARA PERAWI

Suatu cabang ‘ilm al-hadith yang dikenali sebagai *asma’ ar-rijal* telah dibentuk untuk menilai kredibiliti setiap perawi Hadis, termasuk membuat penilaian dan memberi ulasan tentang keperibadian mereka dari segi:

- | | |
|--|---|
| BERTAKWA &
BERWIBAWA ATAU
BERINTEGRITI | Bagi menilai kejujuran mereka dan menjaga Hadis dari dipalsukan dengan sengaja. |
| BIJAKSANA &
MEMPUNYAI
INGATAN YANG
KUAT | Bagi menilai sama ada seseorang perawi itu mungkin membuat kesilapan akibat sifatnya yang pelupa, lalai atau sering keliru. Tujuannya untuk menjaga Hadis dari pemalsuan yang tidak disengajakan. |

Berdasarkan pada syarat-syarat di atas, mutu atau tahap penerimaan sesuatu Hadis boleh diklasifikasikan sebagai berikut:

1 **SAHIH** (*Benar dan Diterima*)

Untuk menerima Hadis yang bukan mutawatir sebagai Hadis sahih, Imam Shafi'i menyatakan bahawa:

“Setiap perawi hendaklah boleh dipercayai tentang agamanya, ia hendaklah terkenal sebagai sentiasa bercakap benar apabila mengatakan sesuatu, memahami apa yang disampaikannya, tahu dan sedar bahawa ungkapan yang berbeza boleh merubah maksud ayat, dan untuk menyampaikan Hadis perkataan demi perkataan tanpa tokok tambah atau pengurangan, iaitu tidak terhad pada maknanya sahaja”

2 **HASAN** (*Agak Baik*)

Ia bermakna walaupun perawi-perawinya dikenali sebagai orang-orang yang jujur, mereka belum lagi mencapai tahap kebolehpercayaan yang tertinggi. Hasan juga boleh dibahagikan pada:

HASAN AZIZ Agak baik dan kuat.

HASAN GHARIB Agak baik tetapi pelik.

3 **DHA'IF** (*Lemah*)

Biasanya kelemahannya adalah akibat terputusnya isnad, atau adanya sesetengah perawi yang tidak boleh dipercayai atau kerana tidak cukup maklumat tentang diri seseorang perawi. *Dha'if* boleh juga dibahagikan lagi pada:

DHA'IF JIDDAN Sangat Lemah.

MAWDU' (*Palsu*) Sesuatu Hadis itu dianggap mawdu' apabila ada antara perawinya termasuklah seorang penipu atau Hadis yang disampaikannya itu bertentangan dengan amalan kebiasaan Nabi (*s.a.w.*).

7 Adakah kesahihan Hadis hanya bergantung kepada Isnad sahaja?

Tidak. Kewibawaan Hadis bergantung pada dua bahagian:

- 1 RANGKAIAN PERAWIANNYA IAITU *ISNAD*
(Seperti yang seperti yang dijelaskan dalam No. 6)

- 2 KANDUNGAN INTIPATINYA ATAU PETIKAN UNGKAPAN YANG DIPANGGIL *MATAN*

Matan atau analisis substantif (teliti) bukan hanya berlaku dalam sejarah Islam sahaja. Menurut ilmu Hadis, terutamanya dalam bidang *'illal* (kecacatan atau kerosakan), suatu laporan yang tiada cacat cela dalam rangkaian perawiannya boleh ditolak apabila teks sesuatu Hadis itu salah dari segi nahunya atau berselisihan atau bertentangan dengan fakta sejarah, dengan hukum alam semulajadi, pengalaman hidup manusia biasa atau dengan akal fikiran – *'illal qadiha fil-matn* (kecacatan serius dalam isi kandungan ayat). Akan tetapi, analisa *matan* masih belum berkembang dan masih kurang sekali digunakan¹³, menyebabkan ramai ulama Hadis kurang sekali memberi perhatian terhadap *matan* Hadis, sebaliknya lebih banyak menekankan atau memberi fokus pada ilmu *isnad* Hadis.¹⁴

¹³ El Fadl, 1997,

¹⁴ Kamali, 2002, ms 288, 311

Penerangan tentang peraturan-peraturan am dalam mengenalpasti tanda-tanda pemalsuan dalam teks Hadis termasuklah perkara-perkara berikut:¹⁵

- i Ucapan yang sangat kasar bahasa dan penyampaianya dianggap sebagai palsu kerana Rasulullah (*s.a.w.*) terkenal dengan gaya tutur bahasanya yang indah, fasih dan menarik.
- ii Kenyataan yang jelas bertentangan dengan al-Qur'an, yang tidak mungkin dapat dipertahankan, biasanya ditolak. Sebagai contoh, Hadis yang kononnya menyatakan, "Keturunan zina tidak akan masuk surga sehingga tujuh keturunan" telah ditolak oleh isteri Rasulullah (*s.a.w.*) Aishah (*r.a.*) kerana ia jelas bertentangan dengan ayat al-Qur'an yang mengatakan:

"Tiada sesiapa pun akan menanggung beban kesalahan atau dosa orang lain"

(Surah al-An'am 6:164)

- iii Kenyataan-kenyataan yang bertentangan dengan Sunnah yang terkenal.
- iv Sesuatu riwayat mungkin tidak tepat dari sudut sejarah iaitu bertentangan dengan fakta sejarah.
- v Apabila sesuatu kenyataan Rasulullah yang sepatutnya boleh diketahui oleh ramai orang, namun hanya seorang sahaja yang meriwayatkannya.
- vi Apabila suatu Hadis mengancam untuk memberikan hukuman atau balasan yang berlebih-lebihan dan jauh lebih besar dari kesalahan atau kebaikan yang dilakukan.

.....
¹⁵ Kamali, 2002, ms 108-110, A'zami, 1977, ms 93, 95-96

Memandangkan terdapat pemalsuan Hadis yang dilakukan secara sengaja juga tidak sengaja . . .

8

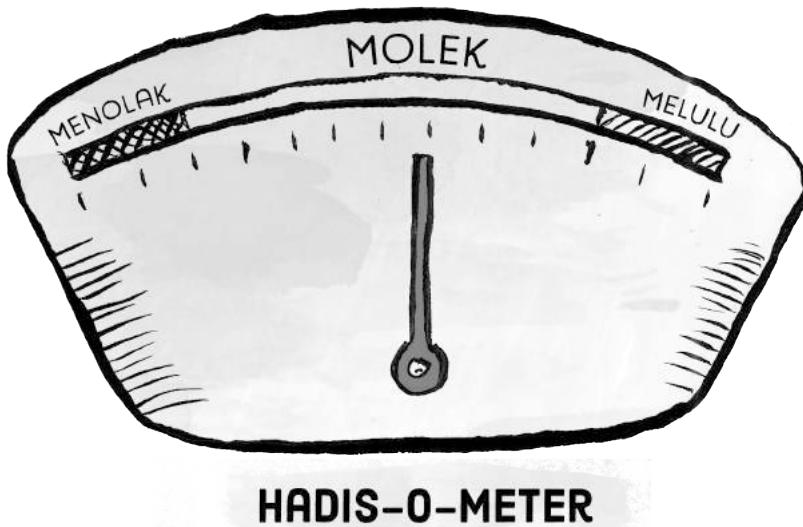
Haruskah kita menolak terus Hadis secara keseluruhannya & hanya bergantung pada al-Qur'an sahaja?

Tidak. Walapun terdapat sekumpulan kecil yang seperti mahu menolak terus Hadis dan hanya mahu merujuk pada al-Qur'an, namun kebanyakan pihak yang mahukan pembaharuan berusaha untuk melakukan penelitian atau kajian semula terhadap Hadis-hadis, dan meminta penolakan terhadap Hadis-hadis yang tidak selari dengan kehendak, matlamat dan prinsip-prinsip al-Qur'an.

Hadis masih dianggap relevan kerana jika Hadis ditolak seluruhnya, maka latar belakang sejarah al-Qur'an akan terhapus begitu sahaja. Justeru, perlu ditekankan tentang pentingnya usaha-usaha penafsiran yang baru dan segar dibiarkan berkembang dan tidak ditekan atau dihalang. Siasatan yang jujur, segar dan bertanggungjawab terhadap perkembangan ilmu Hadis oleh umat Islam amatlah diperlukan.¹⁶ Kesukaran yang paling besar yang akan dihadapi oleh seseorang dalam bidang kerja ini adalah apabila wujudnya dua sikap yang sangat bertentangan dan sama-sama melampaunya.

¹⁶ Rahman, 1979, ms 66, 67

Dari suatu sisi, ada sejarawan lurus-bendul yang menerima langsung secara membabi-butu semua maklumat begitu sahaja, dan di sisi lain pula, ada yang berfikiran terlalu skeptikal (penuh keraguan). Oleh yang demikian, pada keseluruhannya, sikap berwaspada yang sihat akan memberi hasil yang lebih diterimapakai dan berguna berbanding keraguan melulu.¹⁷



.....
¹⁷ Rahman, 1979, ms 48, 49

9 Sesetengah Hadis nampaknya merendahkan perempuan. Mengapa begitu?

Banyak Hadis-hadis yang anti perempuan diperkenalkan dalam ‘korpus atau himpunan rasmi’ (yang merujuk pada himpunan Hadis-hadis yang dianggap sebagai paling sahih dan berwibawa) di dalam kurun ke-5 Hijrah (kurun ke-11 Masihi), genap seratus tahun setelah tamat pengumpulannya. Banyak idea dan adat resam, yang dikaitkan dengan budaya Arab dan budaya Mediterranean serta Yahudi dan Kristian, membentuk suatu sikap merendahkan dan anti perempuan yang mendalam.

Menariknya, warisan yang ditinggalkan oleh Nabi Muhammad (*s.a.w.*), lelaki yang terkenal dengan kelembutannya terhadap perempuan, telah dipergunakan oleh Ahli al-Sunnah atau mereka yang mendakwa begitu mengikuti amalan Rasulullah (*s.a.w.*) Mereka memperkenalkan tema-tema ini yang sebenarnya tidak boleh dikaitkan dengan ajaran al-Qur'an, atau daripada cara layanan Rasulullah (*s.a.w.*) terhadap orang-orang perempuan.

Beberapa Hadis anti perempuan yang wujud sering digunakan dan dipopularkan dalam hujah-hujah mereka menentang kesetaraan antara jantina¹⁸. Hadis-hadis yang memuliakan perempuan pula – termasuklah yang menasihatkan para suami untuk berlaku baik dan adil dengan isteri mereka, mengiktiraf hak perempuan untuk mendapatkan ilmu pengetahuan, dan melebihikan darjah ibu dari bapa – seringkali tidak diendahkan.¹⁹

¹⁸ Barlas, 2002

¹⁹ Barlas, 2002, ms 45, 46

Walaupun beberapa Hadis-hadis yang disenangi turut dirujuk untuk menunjukkan betapa tingginya ‘martabat’ wanita dalam Islam, jarang sekali usaha dibuat untuk membincangkan isu kesetaraan antara jantina, berdasarkan pada Hadis-hadis tersebut.

Tambahan pula, apabila terdapat Hadis yang bertentangan dalam sesuatu isu, biasanya Hadis yang anti perempuan yang lebih dipopularkan. Sebagai contoh, dalam Sunan Abu Daud, telah diriwayatkan bahawa Rasulullah (*s.a.w.*) telah melantik Ummu Waraqah untuk menjadi imam sembahyang di dalam rumahnya, sementara muazzinnya adalah seorang lelaki tua. Hadis ini dikatakan mempunyai *isnad* yang lebih kuat dari Hadis yang berlawanan dengannya, iaitu yang dicatat dalam himpunan Sunan Ibnu Majah, yang seorang wanita tidak boleh menjadi imam kepada orang lelaki sekiranya ada orang lelaki di dalam jemaah tersebut.²⁰ Akan tetapi, Hadis di dalam Sunan Ibnu Majah lah yang lebih terkenal di kalangan umat Islam pada hari ini.

Suatu Hadis lain yang popular ialah yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah yang terdapat dalam himpunan Sahih Bukhari bab 7, Hadis no. 114 yang mengatakan:

.....

Dari Abu Hurairah: Nabi (*s.a.w.*) bersabda (maksudnya):

“Sesiapa yang percayakan Allah dan hari Kiamat tidak boleh menyakiti (menyusahkan) jiraninya. Dan Aku menasihatkan agar kau menjaga orang perempuan, kerana mereka dicipta dari tulang rusuk dan bahagian yang paling bengkok adalah di bahagian atasnya.”

.....

²⁰ Dibincangkan dalam KH. Husein Muhammad, 2001, ms 29-38

Dakwaan ini tidak didukung oleh al-Qur'an kerana Allah (*s.w.t.*) berfirman:

Wahai sekalian manusia! Bertaqwalah kepada Tuhan kamu yang telah menjadikan kamu (bermula) dari diri yang satu (Adam), dan yang menjadikan daripada (Adam) itu pasangannya (isterinya - Hawa), dan juga yang membiakkan dari keduanya - zuriat keturunan - lelaki dan perempuan yang ramai. Dan bertaqwalah kepada Allah yang kamu selalu meminta dengan menyebut-yebut namaNya, serta peliharalah hubungan (silaturrahim) kaum kerabat; kerana sesungguhnya Allah sentiasa memerhati (mengawasi) kamu.

(Surah an-Nisa', 4:1)

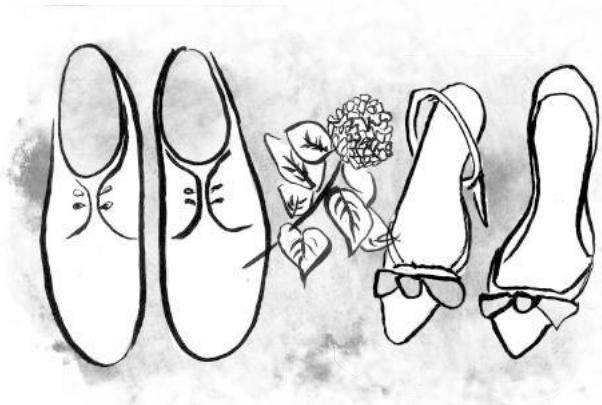
Mungkin Hadis tersebut dipengaruhi oleh riwayat agama Kristian kerana ayat yang hampir sama boleh ditemukan di dalam Bible:

... dan tulang rusuk yang diambil oleh TUHAN dari badan lelaki ke dalam perempuan dan dibawanya perempuan itu pada lelaki itu. Kemudian lelaki itu berkata, "Akhirnya ini adalah tulang dari tulangku dan daging dari dagingku; dia akan dipanggil Perempuan, kerana dia telah dikeluarkan dari seorang Lelaki."

(Genesis 2:21-23)

BAHAGIAN II

Soalan-soalan mengenai Hadis
yang Berkaitan dengan Perkahwinan
& Hubungan Suami Isteri



Saya pernah terdengar yang Nabi (s.a.w.) kalau boleh mahukan agar semua isteri sujud pada suami mereka; ketaatan yang kalau hendak digambarkan, walau ada nanah yang keluar dari kaki hingga ke atas kepala suaminya dan si isteri selesai menjilat semua nanah itu pun, masih lagi tidak terpenuhi hak suami terhadap dirinya.

7 Mungkinkah Islam merendahkan wanita sebegitu sekali?

Adalah dipercayai bahawa dakwaan sebegini berasal dari Hadis-hadis seperti:

.....
Daripada Abu Hurairah (r.a.) bahawa Rasulullah (s.a.w.) bersabda yang maksudnya:

Jika aku hendak menyuruh seseorang supaya sujud kepada seseorang tentulah aku perintahkan isteri supaya sujud kepada suaminya kerana besarnya hak suami ke atasnya. Demi Allah, jika ada nanah yang mengalir dari kudis suami dari kaki hingga ke atas kepalanya, dan si isteri menjilatkan nanah itu untuknya, maka dia masih tidak dapat memenuhi hak suaminya.

Atau:

.....
“Sesungguhnya haram bagi sesiapa untuk sujud kepada orang lain. Akan tetapi jika aku boleh menyuruh seseorang untuk sujud kepada orang lain, maka aku akan memerintahkan semua isteri untuk bersujud pada suaminya kerana besarnya hak suami terhadap isteri mereka.”

Hadis ini diriwayatkan dalam pelbagai bentuk oleh Abu Daud, at-Tirmizi, Ibnu Majah, Ahmad ibnu Hanbal di dalam bukunya *Musnad*, al-Nasa'i dan Ibnu Hibban. Menurut para ulama Hadis, kesahihan Hadis-hadis ini berbeza dari *dha'if* hingga ke *hasan gharib*. Tiada seorang pun yang mengiktirafkan Hadis-hadis sebegini sebagai Hadis sahih. Kesemuanya merupakan Hadis *abad* dan tidak sampai ke tahap *tawatur* (beberapa perawian).

Versi Hadis yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah dianggap sebagai *hasan gharib*. Salah seorang periwayatnya adalah Muhammad ibnu 'Amr yang telah dikritik oleh beberapa ulama. Al-Nasa'I, Ibnu 'Adi dan Abdullah ibnu Mubarak menganggapnya sebagai tidak boleh dipercayai (mereka menggunakan istilah *la ba'sa bib*), dan Ibnu Hibban malah menuduhnya sebagai kerapkali melakukan kesalahan.

Hadis yang dikatakan menyuruh isteri sujud pada suami mempunyai kesan moral dan sosial yang sangat serius.

Justeru, Hadis itu perlu diteliti dengan penuh waspada. Manakala perbuatan sujud pada suami tidak dibenarkan sama sekali, kesan Hadis sedemikian seperti menyuruh isteri agar tersangat menghormati suaminya, seolah-olahnya hidup si isteri seperti hamba kepada si suami; dia wajib taat untuk mengadakan hubungan seks pada bila-bila masa sahaja suami menghendakkannya walau di atas belakang unta sekali pun dan untuk menjilat nanah suaminya jika perlu.²¹ Justeru jika benar, ia akan memberi akibat yang buruk sekali daripada segi akidah, moral dan sosial.

.....
²¹ Mohd Tahir, Reviewing Some Traditions of the Prophet Concerning A Woman's Obedience to her Husband.

Menurut riwayat-riwayat Hadis ini, apabila Nabi (*s.a.w.*) ditanya jika isteri dibolehkan sujud pada suaminya, baginda dikatakan telah bersabda:

.....
“Tidak! Akan tetapi jika manusia dibenarkan untuk sujud pada manusia yang lain, maka isteri harus sujud pada suaminya.”
.....

Ia suatu pandangan yang boleh membawa perubahan dasar yang sangat besar! Ambil kira keadaan pandangan ini dikeluarkan, di mana suatu nasihat yang diberi secara bersahaja dinyatakan di luar konteks

di hadapan khalayak pendengar lelaki, tetapi memberi kesan terhadap wanita dari segi sosial dan akidah. Suatu kaitan yang tidak dapat dipertahankan telah terjalin antara status Nabi (*s.a.w.*) dan status para suami.²² Sekurang-kurangnya ada empat latar belakang sejarah bagi setiap peristiwa Nabi (*s.a.w.*) dikatakan telah mengungkapkan Hadis ini:

- 1 Unta sujud pada Nabi (*s.a.w.*).
- 2 Qays ibnu Sa'd datang dari Hira dan mengatakan rakyat di sana sujud pada ketua-ketua mereka.
- 3 Mu'az ibnu Jabal datang dari Sham atau Yaman dan menceritakan bahawa orang-orang Kristian sujud pada paderi-paderi mereka.
- 4 Peristiwa terakhir dipetik hanya dari Qays yang melaporkan bahawa seorang Badwi berjumpa Nabi (*s.a.w.*) dan meminta izin untuk sujud pada Nabi (*s.a.w.*).

Hadis mengenai unta bersujud pada Nabi (*s.a.w.*) dikatakan telah diriwayatkan oleh Aishah (*r.a.*), yang tidaklah sama dengan versi-versi lain. Hadis tentang Mu'az diriwayatkan dalam tiga versi berlainan: satu oleh Abdullah ibnu Awfa mempunyai versi lain dan satu lagi diriwayatkan oleh Abi Zabyan. Abdullah ibnu Awfa meriwayatkan yang Mu'az datang dari Sham sementara Abi Zabyan meriwayatkan yang Mu'az datang dari Yaman.²³

.....
²² El Fadl, 2001, ms 212.

²³ Mohd Tahir, Reviewing Some Traditions of the Prophet Concerning A Woman's Obedience to her Husband. (ms 20, 36 dan 38)

Selain dari latar belakang sejarah yang berbeza, Hadis tersebut mempunyai beberapa penghujung cerita yang berlainan. Salah satu daripadanya mengatakan yang isteri mesti akur dengan kehendak suaminya walaupun dia di atas unta, atau di depan dapur masak, atau dia mesti menunaikan permintaan-permintaan suaminya walau dari jauh, atau hak suami lebih penting dari hak Allah, dan dia tidak dapat memenuhi tanggungjawabnya pada suaminya walaupun dia harus menjilat nanah suaminya.



Konteks dan struktur Hadis itu juga membuatkannya sangat boleh dipertikaikan. Dalam kebanyakan riwayat, ia dinyatakan di luar dari konteks dan dalam cara yang agak bersahaja. Jika menurut riwayat ini, Nabi seperti mengeluarkan arahan ini walaupun tidak diminta jawapan oleh sesiapa. Dalam kebanyakan versi, orang yang bertanyakan soalan adalah seorang lelaki dan jawapan juga diberikan pada seorang atau beberapa orang lelaki, walaupun Hadis ini meninggalkan kesan yang sangat besar terhadap wanita. Jika sesuatu Hadis mempunyai kesan moral dan sosial yang sangat besar, ia seharusnya perlu dibuktikan sungguh-sungguh sebelum ia boleh diterimapakai dan dianggap sahih atau berwibawa. Jika sesuatu Hadis diragui akibat kecacatan dari segi kontekstual (latar belakang) atau struktural (urutan kandungan teks), maka seharusnya ada pemeriksaan atau penelitian terhadap kesahihannya.

Bukti menunjukkan Hadis sujud pada suami tidak boleh dipercayai. Melihat cara Rasulullah (*s.a.w.*) melayani isteri-isterinya, tidak mungkin baginda akan membuat pernyataan sedemikian dengan begitu mudah sekali. Imam Bukhari malah pernah meriwayatkan bahawa isteri-isteri Rasulullah (*s.a.w.*) juga pernah bertengkar dengan baginda (*s.a.w.*). Sirah ini menunjukkan bahawa Rasulullah (*s.a.w.*) bukanlah seorang diktator di dalam keluarganya.²⁴

.....
²⁴ El Fadl, 2001, ms 213-215

Al-Qur'an tidak menyuruh agar isteri tunduk-patuhan atau rendahkan diri mereka pada suami. Malahan, Al-Quran menyatakan bahawa:

Isteri-isteri kamu itu adalah sebagai pakaian bagi kamu dan kamu pula sebagai pakaian bagi mereka.

(Surah al-Baqarah 2:187)

... maka perempuan-perempuan yang soleh itu ialah yang taat pada Tuhan dan yang memelihara yang tersembunyi seperti yang terpelihara oleh Tuhan.

(Surah an-Nisa' 4:34)

Kita boleh lihat adanya konflik atau pertentangan antara prinsip asas yang ditetapkan oleh al-Qur'an dengan Hadis-hadis di atas. Al-Qur'an berbicara tentang kasih sayang, belas ihsan, persahabatan dan wanita soleh yang taat pada Allah. Konsep perkahwinan yang dinyatakan dalam al-Qur'an tidak berdasarkan pada perendahan atau pengabdian diri, akan tetapi pada belas ihsan dan kerjasama antara pasangan suami isteri. Konsep kesucian atau kehormatan di dalam al-Qur'an tidak bergantung pada kesukaan atau kepuasan manusia lain, tetapi pada kewarakan dan kepatuhannya pada Allah (*s.w.t.*).²⁵

.....
²⁵ El Fadl, 1997, ms 48

Ada kalanya setelah bekerja teruk sepanjang hari menjaga anak-anak, mengemas rumah, mencuci baju, memasak, pergi ke pasar dan sebagainya, saya rasa terlalu penat untuk mengadakan hubungan seks dengan suami saya.

Namun, kerana takut masuk neraka, saya paksakan juga diri saya untuk memenuhi keperluan suami saya.

Pandangan sebegini datang daripada riwayat yang berkaitan dengan riwayat tentang sujud, seperti yang dibincangkan dalam soalan 1 tadi. Suatu riwayat dari Azhar ibnu Marwan telah ditambah di penghujung riwayat sujud apabila Mu'az pulang dari Sham:

Demi Allah, seorang perempuan tidak akan dapat memenuhi tanggungjawabnya pada Allah selagi dia tidak memenuhi tanggungjawabnya pada suaminya, dan jika suaminya memintanya (untuk melakukan hubungan seks) semasa dia berada di atas unta, dia tidak boleh menolaknya (keinginan suaminya).

Suatu riwayat lain pula menceritakan yang apabila Nabi (s.a.w.) dikatakan telah bersabda tentang perkara ini, Mu'az pulang dari Yaman pula, dan bukannya Sham.

Baginda dikatakan telah bersabda bahawa:

..... seorang wanita tidak akan dapat memenuhi tanggungjawabnya pada Allah selagi dia tidak memenuhi tanggungjawabnya pada suaminya. (Malahan), jika suaminya menghendaknya semasa dia duduk di atas pelana (atau duduk tegak di atas kuda atau unta), dia hendaklah menuruti kemahuan suaminya.

Dalam riwayat ini, telah ditambah pula bahawa seorang wanita tidak akan dapat memenuhi tanggungjawabnya pada Allah selagi dia tidak menuaikan tanggungjawabnya pada suaminya.

Hadis-hadis seperti ini adalah sebahagian dari Hadis-hadis yang disebut dalam soalan 1 sebelum ini iaitu ia adalah Hadis-hadis *abad* (Hadis terpencil yang tidak sampai tahap mutawatir). Riwayat-riwayat ini berkaitan dengan Hadis sujud kepada suami dan dikatakan telah mendukungnya. Antara perawinya adalah al-Qasim al-Shaybani atau Qasim ibnu 'Awf yang dikritik oleh beberapa ulama. Menurut Sha'bah ibnu al-Hajjaj, dan al-Nasa'I, laporan al-Shaybani adalah lemah (*da'iif*) dan menurut pendapat Abi al-Hatim al-Razi dan al-Dhahabi, laporannya tidak teratur (*mudtarib al-hadith*) dan berstatus kontroversial.

Lagipun, seorang perawi lain, Ibnu Abi Layla, dianggap oleh Abu Hatim al-Razi sebagai tidak boleh dipercayai. Dua perawi, yang tidak berwibawa, menjadikan laporan Hadis itu sangat lemah dan tidak sahih. Ia kerana kecurigaan terhadap benarnya kata-kata itu memang diucapkan oleh Rasulullah (*s.a.w.*) lebih besar dari kemungkinan ia memang diucapkan oleh Rasulullah (*s.a.w.*) sendiri. Lagipun, riwayat tersebut menambah dua lagi isu iaitu betapa besarnya hak suami dan pentingnya isteri memenuhi kehendak seksual suaminya. Kedua-dua isu tambahan itu hanya didapati dalam versi yang diriwayatkan oleh perawi-perawi yang lemah dan diragui. Justeru, jika mengikut ulama Hadis, riwayat demikian hendaklah ditolak.²⁶

²⁶ Luknawi, Zafar al-Amani, ms 361, merujuk pada Tahir, Reviewing Some Traditions of the Prophet Concerning A Woman's Obedience to her Husband. (ms 17, 36 dan 38)

Tambahan lagi, ungkapan bahawa:

.....
*Jika suami berkehendakkan hubungan seks atas
punggung unta, isteri perlu memenuhi permintaannya.*
.....

Ia bertentangan dengan Hadis yang sama dari segi kewibawaannya yang mana dinyatakan bahawa orang-orang Islam harus melakukan hubungan seks di tempat tertutup dari pandangan orang ramai dan tidak berkelakuan seperti binatang.²⁷ Dalam riwayat lain pula, Rasulullah (*s.a.w.*) menggelarkan orang sedemikian sebagai Syaitan dan Syaitanah (berperangai setan)²⁸. Bukti pada Hadis Nabi (*s.a.w.*) itu menunjukkan hubungan seks hendaklah di tempat yang jauh dari penglihatan dan pendengaran orang lain.²⁹ Maka, sangatlah diragui yang Nabi (*s.a.w.*) akan bersabda sebaliknya.

Dari segi Tauhid, al-Qur'an agak teliti dalam menekankan pengagungan terhadap Allah (*s.w.t.*) semata-mata tanpa berbelah-bagi dan tanpa menyembah yang lain. Penekanan sebegini merupakan dasar bagi pemahaman Islam mengekalkan bahawa penyerahan pada Tuhan bermakna tidak boleh berserah atau tunduk pada yang lain selain Allah (*s.w.t.*). Maka, mana-mana riwayat yang menghubungkan antara status Nabi (*s.a.w.*), atau rahmat Allah (*s.w.t.*), dan status kesukaan manusia, sememangnya diragui. Wajar diterima bahawa jika sesuatu Hadis itu boleh meninggalkan kesan mendalam terhadap moral, sosial serta kefahaman dan kepercayaan manusia tentang ketuhanan, bukankah seharusnya ia dikaji dengan teliti bagi membuktikan kesahihannya sebelum ia diterima sebagai boleh dipercayai atau dianggap berwibawa. Dalam hal riwayat ini, bukti menunjukkan ia tidak boleh dipercayai kerana kita tidak dapat membuktikan yang Nabi (*s.a.w.*) memainkan peranan utama dalam pengeluaran Hadis ini.

.....
²⁷ Lihat Bayhaqi, al-Sunan al-Kubra, Kitab al-Nikah, Bab al-Istitar fi hal al-Wat' dan bab seterusnya untuk ini dan Hadis serupa, dipetik oleh M.Tahir

²⁸ Lihat al-Sunan al-Kubra, Kitab al-Nikah, Bab ma yukrih min dhikr al-rajuh isabtah ahlah, dipetik oleh M.Tahir

²⁹ ibid.



Yang penting sekali, Hadis ini bertentangan dengan konsep Tauhid iaitu hanya mengagungkan Allah (*s.w.t.*) sahaja dan keagungan ketentuan-Nya. Ia juga tidak sejajar dengan sikap al-Qur'an terhadap perkahwinan.³⁰

Al-Qur'an menyatakan:

Dan di antara tanda-tanda yang membuktikan kekuasaan dan rahmat-Nya, bahawa Ia menciptakan untuk kamu (wahai kaum lelaki), isteri-isteri dari jenis kamu sendiri, supaya kamu bersenang hati dan hidup mesra dengannya, dan dijadikan-Nya di antara kamu (suami isteri) perasaan kasih sayang dan belas kasihan. Sesungguhnya yang demikian itu mengandungi keterangan-keterangan (yang menimbulkan kesedaran) bagi orang-orang yang berfikir.

(Surah ar-Ruum 30:21)

.....
³⁰ El Fadl, 2001, ms 214

Dari kecil, saya diberitahu yang Islam itu agama yang adil dan saksama; hanya saja fitrah lelaki dan perempuan itu berbeza, dan dengan itu turut berbeza peranan masing-masing. Lelaki mencari nafkah keluarga, oleh itu wanita sepatutnya menjaga rumah tangga dan membesarakan anak-anak.

3

Walaupun suami mengizinkan isteri untuk bekerja, kerja-kerja rumah masih dianggap sebagai ruang lingkup tugas isteri. Benarkah begitu?

Diriwayatkan bahawa seorang lelaki pergi berjumpa Umar, Khalifah kedua, bertujuan untuk mengadu tentang isterinya. Apabila dia sampai di pintu rumah Umar, dia mendengar isteri Umar sedang berleter kepadanya. Lantas, dia pun terus mahu pulang kerana tiada gunanya mengadu pada Khalifah sedangkan Khalifah sendiri pun mengalami nasib yang serupa, jadi bagaimanalah beliau akan dapat membantunya. Umar yang ternampak lelaki itu, pun keluar dan bertanyakan tujuan kedatangannya. Lelaki itu berkata bahawa dia mahu bertemu Umar kerana hendak mengadukan perihal isterinya, tetapi mendapati Umar pun menerima layanan yang sama dari isterinya. Umar pun menasihati lelaki itu agar bersabar dengan kelakuan isteri yang berlebihan kerana isteri mempunyai hak terhadap suami.

Bukankah dia (isteri) telah memasak makananku, mencuci pakaianku dan menyusukan anak-anakku, justeru meringankan tanggungjawabku untuk mengajikan seorang tukang masak, pencuci baju dan pengasuh anak, walaupun dia (isteri) tidak sedikit pun bertanggungjawab melakukan hal-hal ini semua? Bukan itu saja, aku boleh hidup dengan tenang kerananya dan aku terlindung dari maksiat zina. Oleh kerana kelebihan-kelebihan ini, aku menerima dia seadanya. Kau juga harus begitu.

Hadis di atas diriwayatkan oleh al-Dzahabi dalam Kitab al-Kaba'ir, dan al-Haytami dalam Kitab al-Zawair. Hadis ini menunjukkan bahawa perkahwinan yang dibina atas dasar kasih sayang dan saling memahami tidak akan goyang dengan mudah.³¹ Terdapat kerjasama dan kesabaran antara pasangan terhadap kelemahan dan kekurangan masing-masing kerana kebaikan yang dilakukannya terhadap keluarga mereka. Bukanlah menjadi tugas isteri untuk membuat kerja-kerja rumah dan menjaga anak-anak, terutamanya apabila kedua-dua suami isteri bekerja mencari nafkah di luar rumah. Sirah Nabi (*s.a.w.*) menunjukkan baginda turut membuat kerja-kerja rumah, walaupun baginda merupakan seorang ketua negara dan juga Rasul Allah.

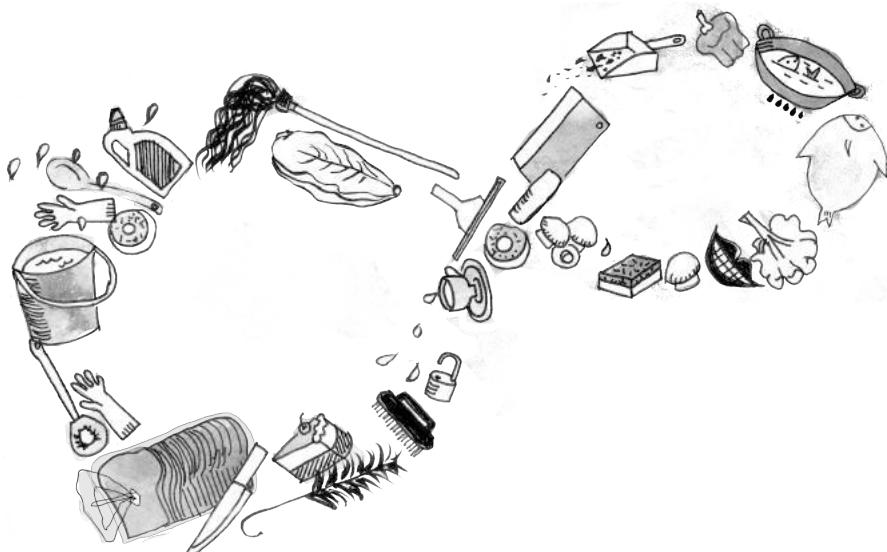
Dalam Hadis mengenai Aishah contohnya, dikatakan bahawa jika suami memerintahkan isteri untuk membawa (sesuatu) dari gunung merah ke gunung hitam dan pulang semula, isteri itu hendaklah melakukannya. Memang benar Nabi (*s.a.w.*) tidak melarangnya, tetapi dilaporkan bahawa abang ipar Nabi (*s.a.w.*), Zubayr merasa malu apabila beliau sedar yang Nabi (*s.a.w.*) tahu tentang Asma' (anak perempuan Abu Bakar as-Siddiq) membawa barang ke rumahnya dengan perjalanan yang begitu jauh.³²

³¹ Forum Kajian Kitab Kuning (FK3), 2001, ms 22

³² ibid at Kitab al-Qasm wa al-Nashuz, bab ma yastahib laha ri'ayat li haqqi zawjiha, dipetik dalam M.Tahir

Ini menunjukkan Nabi (*s.a.w.*) tidak mungkin menetapkan arahan sedemikian kerana jika tidak suami Asma' tidak akan berasa malu. Mungkin kerana sebab inilah para fuqaha tidak mewajibkan para isteri untuk melayani suaminya.

Walau bagaimanapun, dalam masyarakat Malaysia, biasanya isteri harus menanggung beban kerja rumah. Namun, atas dasar bahawa bukan tanggungjawab isteri untuk melakukan kerja-kerja rumah, Akta Undang-undang Keluarga Islam Malaysia dan Mahkamah Shari'ah Rayuan³³ telah mengiktiraf bahawa isteri yang tidak memberi sumbangan kewangan pada pembelian harta yang dilakukan oleh suaminya, juga berhak terhadap sebahagian dari harta suaminya, berdasarkan pada sumbangan yang bukan berupa kewangan yang telah diberikannya terhadap keluarga mereka.



.....
³³ Contoh di Rokiah Iwn M. Idris, (1989) Malayan Law Jurnal, ix.

4

Saya mahu membuat kerja-kerja sukarelawan amal, tetapi suami saya tidak mengizinkan. Dia mengatakan yang balasan untuk wanita yang melayan suaminya dan menguruskan rumahtangga jauh lebih besar kerana mana-mana wanita yang meninggal manakala suaminya amat senang dengan dirinya, akan masuk syurga. Oleh itu, menurut suami saya, tidak perlu bagi wanita keluar rumah untuk mencari ganjaran pahala.

Lagipun, seorang isteri tidak boleh keluar rumah tanpa izin suaminya, walaupun untuk menziarahi ibubapanya yang sakit.

Suatu riwayat oleh Abu Daud, at-Tirmizi, Ibn Majah, Ibn Hibban dan al-Hakim mendakwa Ummu Salamah, isteri Nabi (*s.a.w.*), melaporkan bahawa Nabi (*s.a.w.*) bersabda:

.....

Mana-mana wanita yang mati manakala suaminya amat senang dengan dirinya, akan masuk ke syurga.

.....

Walau bagaimanapun, taraf riwayat ini juga sahibh seperti Hadis mengenai sujud pada suami di soalan 1 tadi.

Memandangkan Hadis ini membuka kemungkinan bahawa si isteri, walau tidak solehah sekali pun, akan masuk syurga asalkan saja suaminya menyenangi dirinya, ahli tafsir mengatakan ini hanya terpakai jika isteri itu

solehah. Syarat sama ada isteri itu solehah adalah secara tersirat walaupun Hadis itu sendiri tidak mengatakannya. Tetapi, bagaimana pula jika suaminya pula tidak soleh? Maka kita pula harus memikirkan kesan Hadis ini, dan terpaksa membuat andaian yang Hadis ini hanya boleh tergunapakai pada suami yang soleh sahaja. Bagaimana pula jika isteri lebih alim dari suaminya? Sedangkan rahmat Allah seperti bergantung pada kesukaan suami pada isterinya – suatu konsep yang revolusioner dengan kesan sosial dan akidah yang mendalam, terutama sekali memandangkan pegangan dasar Islam tentang keagungan Tuhan yang mutlak, seperti yang dijelaskan dalam soalan 2. Sebelum Hadis ini boleh diiktiraf sebagai menetapkan dasar akidah, ia mestilah diperiksa dan diteliti tentang darjah kesahihannya. Malangnya usaha sedemikian belum lagi dilakukan.³⁴

Pandangan yang mengatakan isteri tidak boleh keluar rumah tanpa izin suami diambil dari laporan Hadis yang menceritakan seorang suami yang tinggal dengan isterinya di rumah dua tingkat – bapa isterinya tinggal di tingkat bawah sementara pasangan tersebut tinggal di tingkat atas. Sebelum pergi mengembala kerana berdagang, suami mengarahkan isteri untuk tidak meninggalkan rumahnya di tingkat atas itu. Setelah suaminya pergi, bapa si isteri jatuh sakit. Oleh kerana patuh dengan perintah suaminya, isteri itu pun tidak menziarahi bapanya di tingkat satu, malahan sesiapa jua pun. Isteri tersebut mahu menziarahi bapanya sebelum beliau meninggal dunia, namun dia tidak mahu melanggar arahan suaminya. Dia pun menghantar pesan pada Nabi (*s.a.w.*) bertanyakan jika dia boleh menziarahi bapanya. Nabi (*s.a.w.*) dikatakan menjawab yang dia tidak boleh berbuat demikian kerana dia mesti taat pada perintah suaminya. Sejurus selepas itu, bapa wanita itu pun meninggal dunia, dan sekali lagi dia menghantar warkah bertanya pada Nabi (*s.a.w.*) jika dia boleh meninggalkan rumahnya di tingkat dua itu sebelum jenazah bapanya dikebumikan. Namun, sekali lagi dia menerima balasan dari Nabi (*s.a.w.*) yang dia tidak boleh mengingkari perintah suaminya. Setelah bapanya dikebumikan, tanpa kehadiran anak perempuannya, Nabi (*s.a.w.*) memberitahu wanita tersebut yang Tuhan telah mengampunkan dosa-dosa

³⁴ Fadl, 2001, ms 219

bapanya kerana anak perempuannya (wanita itu tadi) telah setia mematuhi perintah suaminya.

Menurut al-Iraqi, dalam Kitab al-Mughni, riwayat di atas disampaikan oleh at-Tabarani dalam Kitab al-Mu'jam al-Awsath dari Anas dengan sanad yang lemah (*da'if*), dan tanpa perkataan “Tuhan telah mengampunkan dosa-dosanya.”³⁵

Selain dari *isnad* yang lemah itu, matan Hadis ini juga jelas bertentangan dengan perintah al-Qur'an tentang hubungan ibubapa dan anak-anaknya. Mentaati dan menghormati ibubapa jatuh di tempat kedua selepas taat pada Keesaan Tuhan dinyatakan dalam beberapa ayat al-Qur'an. Contohnya di Surah al-Isra' 17:23-24 yang berbunyi:

Dan Tuhanmu telah perintahkan, supaya engkau tidak menyembah melainkan kepadaNya semata-mata, dan hendaklah engkau berbuat baik kepada ibubapa. Jika salah seorang dari keduanya, atau kedua-duanya sekali, sampai kepada umur tua dalam jagaan dan peliharaanmu, maka janganlah engkau berkata kepada mereka (sebarang perkataan kasar) sekalipun perkataan ‘Ha’, dan janganlah engkau menengking menyergah mereka, tetapi katakanlah kepada mereka perkataan yang mulia (yang bersopan santun). Dan hendaklah engkau merendah diri kepada keduanya kerana belas kasihan dan kasih sayangmu, dan doakanlah (untuk mereka, dengan berkata): “Wahai Tuhanku! Cucurilah rahmat kepada mereka berdua sebagaimana mereka telah mencurahkan kasih sayangnya memelihara dan mendidikku semasa kecil.”

.....
³⁵ FK3, 2001, ms 127

Menjaga ibu amat ditekankan seperti di ayat:

Dan Kami wajibkan manusia berbuat baik kepada kedua ibu bapanya; ibunya telah mengandungnya dengan menanggung kelemahan demi kelemahan . . .

Berbuat baik pada ibubapa juga dianjurkan walaupun jika ibubapanya bukan Muslim seperti yang dinyatakan dalam Surah Luqman 31:15:

Dan jika mereka berdua mendesakmu supaya engkau mempersekuatkan denganKu sesuatu yang engkau - dengan fikiran sihatmu - tidak mengetahui sungguh adanya maka janganlah engkau taat kepada mereka; dan bergaullah dengan mereka di dunia dengan cara yang baik.

Jika riwayat di atas diterima, maka ia bermakna seorang wanita hilang semua haknya sebaik saja dia berkahwin. Pelanggaran hak asasi sedemikian tidak mungkin menjadi sebahagian daripada ajaran agama yang dibawa oleh Rasulullah (*s.a.w.*) yang bersifat *rahmatan lil 'alamin* (membawa rahmat ke seluruh alam).³⁶ Walaupun kebanyakan ulama' menolak riwayat ini sebagai tidak boleh dipercayai, ia merupakan contoh pemikiran yang tidak logik dan tidak bermoral yang tertanam dalam prinsip taat membabi-butta pada seseorang manusia.³⁷ Lagipun, amatlah pelik bagi sebuah riwayat yang telah ditolak oleh ulama-ulama fekah klasik terus dipopulkarkan di kalangan masyarakat hingga ke hari ini bagi menekankan pentingnya isteri memberi ketaatan penuh pada suaminya.

.....
³⁶ FK3, 2001, ms 128

³⁷ El Fadl, 1997, ms 47

Dikatakan bahawa sudah jelas lelaki itu jauh lebih tinggi daripada perempuan kerana bila sembahyang berjemaah sama ada di masjid atau di rumah, lelaki berdiri di baris hadapan sedangkan perempuan di belakang ...

... & hanya orang lelaki sahaja yang boleh menjadi imam, asalkan ada lelaki dalam jemaah itu.

Secara umumnya, ulama' fekah mazhab Hanafi, Maliki, Shafi'i dan Hanbali sepakat berpendapat bahawa wanita tidak dibenarkan menjadi imam sembahyang apabila terdapat walau seorang lelaki di dalam jemaah tersebut. Akan tetapi, terdapat pandangan berbeza dari Abu Thaur (w. 240H / 854M) yang dianggap sebagai mujtahid, Ibnu Jarir at-Tabari (w. 310H / 923M) dan Imam al-Muzanni, anak murid Imam Shafi'i.

Pandangan umum yang mendakwa wanita tidak boleh menjadi imam pada lelaki adalah berdasarkan pada Hadis yang dilaporkan oleh Ibn Majah dari Jabir bahawa:

.....
Wanita tidak boleh menjadi imam bagi lelaki,
A'raby tidak boleh menjadi imam pada
Mu'hajir (yang pernah berhijrah), dan Fajir
(pelaku dosa besar) tidak boleh menjadi
imam pada Mu'min (orang beriman).
.....

Pandangan berbeza yang mengatakan wanita boleh menjadi imam walaupun ada orang lelaki dalam jemaah, berdasarkan pada Hadis yang diriwayatkan oleh Abu Daud dari Abdul Rahman ibnu Khallad bahawa:

.....

.... Rasulullah pergi ke rumahnya (Ummu Waraqah), dan memberikannya seorang muazzin (tukang azan), dan melantik beliau (Ummu Waraqah) sebagai imam bagi seisi rumahnya. Abdul Rahman berkata: "Aku lihat muazzin (tukang azan) tersebut adalah seorang lelaki tua."

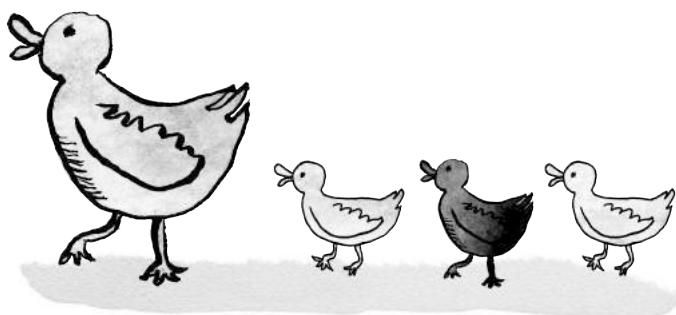
.....

Maka, terdapat konflik antara Hadis yang diriwayatkan oleh Ibnu Majah yang dijadikan dasar pada pendapat umum tentang isu ini, dan Hadis yang diriwayatkan oleh Abu Daud yang dijadikan dasar pada pendapat yang berbeza.

Dalam penilaian Hadis-hadis ini, didapati bahawa perawi-perawi Hadis yang diriwayatkan daripada Jabir oleh Ibnu Majah adalah Abdullah ibnu Muhammad al-Adawi. Menurut ulama Hadis seperti al-Bukhari dan Abu Hatim al-Razi, sebuah riwayat dari Al-Adawi adalah munkar (tidak diterima). Abu Hatim menyatakan bahawa al-Adawi merupakan orang yang tidak dikenali (*syaikhul majbul*). Ibnu Abdul Thaur menyatakan bahawa al-Adawi dianggap sebagai seorang penipu. Maka, isnad Hadis ini adalah lemah (*dha'if*).

Hadis yang diriwayatkan oleh Abu Daud pula, antara perawi-perawinya adalah al-Walid ibnu Abdullah ibnu Jumaiyyi al-Zuhri al-Maliki. Selain Abu Daud, ulama-ulama Hadis yang lain seperti Ahmad dan Abu Zu'rah juga mendapati yang tiada terdapat masalah tentangnya (*laisa biki bas*). Ibnu Hibban malah menggolongkannya antara orang-orang yang jujur dan amanah (*at-thiqah*). Tambahan lagi, perawi-perawi Abdul Rahman al-Khallad dan Ibnu Hibban juga merupakan antara *at-thiqah*.

Boleh disimpulkan bahawa perlantikan Ummu Waraqah sebagai imam menunjukkan kesetaraan antara lelaki dan perempuan di hadapan Tuhan. Haruslah diiktiraf kebolehan wanita menjadi imam telah wujud dari masa Rasulullah (*s.a.w.*) masih hidup lagi. Hendaklah dimaklumkan bahawa wanita tidak terus hilang kelayakan untuk mengimami sembahyang sebaik saja ada lelaki dalam jemaah tersebut.³⁸ Sekurang-kurangnya, amalan ibu mengimami sembahyang bersama anak-anak lelakinya hendaklah digalakkan.



³⁸ Lihat Panduan Pengajaran Fiqah Perempuan di Pesantren, Bab 4

6

Suami saya memukul saya, dan dia mengatakan yang dalam Islam, saya tidak boleh memberitahu sesiapa pun apa yang berlaku antara suami isteri.

Lagipun, dia mengatakan suami boleh ‘mendisiplinkan’ isterinya jika isteri ingkar terhadap kemahuan suami kerana dia telah nusyuz.

Sebenarnya, jelas dari banyak Hadis sahih yang Rasulullah (*s.a.w.*) amat menentang pukulan terhadap isteri. Sebagai contoh lebih dari satu kejadian, telah dilaporkan bahawa baginda bersabda:

Bolehkan antara kalian yang memukul isterinya seperti dia seorang hamba, dan berbaring di sebelahnya di waktu malam?

(Bukhari dan Muslim)

Jangan pernah memukul bidadari Tuhan.

(Abu Daud, Ibnu Majah, Ahmad ibnu Hanbal, Ibnu Hibban dan Hakim, dari Iyas ibnu Abdullah; Ibn Hibban, dari Abdullah ibn Abbas; dan Bayhaqi, dari Ummu Kalthum)

Masalah kekerasan dan penganiayaan bukan datang dari Hadis, tetapi dari istilah “idribuhunna” (dalam Surah an-Nisa’ 4:34) yang biasanya diterjemahkan sebagai “pukullah isteri dengan sekali pukulan”. Perkataan akarnya adalah “*daraba*”.

Jika kita rujuk pada kamus Arab, kita akan dapati suatu senarai panjang maksud-maksud perkataan ini! Di dalam al-Qur'an, bergantung pada konteksnya, "daraba" boleh bermaksud "untuk mengembara", "untuk memukul", "untuk mendirikan", "untuk memberi contoh", "untuk mengambil", "untuk tidak mengendahkan", "untuk menutup", atau "untuk menjelaskan". Apabila bertemu dengan perkataan yang mempunyai pelbagai makna, amatlah penting untuk kita menggunakan akal fikiran bagi mengenal pasti maksudnya berdasarkan pada konteks dan bentuk penggunaannya.



Sebelum kedatangan Islam yang dikenali sebagai Jahiliyyah, wujud amalan-amalan kejam yang menganiaya perempuan secara fizikal dan emosi. Maka jika berdasarkan pada keadaan masa itu, walaupun terjemahan biasa perkataan "daraba" sebagai "sekali pukulan" boleh diterima, ia

lebih merupakan suatu kekangan dan bukannya suatu galakan. Kemudian, apabila masyarakat Islam di Madinah berkembang ke arah pembentukan masyarakat yang lebih ideal, ayat al-Qur'an terakhir berkaitan hubungan lelaki dan perempuan (Surah at-Tawbah 9:71) mengiktiraf perempuan dan lelaki sebagai pelindung dan penjaga terhadap satu sama lain (*awliyya*) dan menekankan kerjasama antara keduanya dan tinggal sebagai pasangan.

Untuk istilah *nusyuz* pula, perbincangan al-Qur'an mengenai *nusyuz* sebenarnya digunakan terhadap perempuan (Surah an-Nisa' 4:34) dan juga lelaki (4:128). Maka, *nusyuz* tidak boleh bermaksud ketidaktaatan isteri pada suaminya, seperti yang sering diandaikan.³⁹

.....
³⁹ Bagi maklumat lanjut, sila baca "Adakah Lelaki Islam Dibenarkan Memukul Isterinya? (SIS, 1991)

Tentang tidak boleh memberitahu sesiapa apa yang berlaku antara suami dan isteri, perbezaan hendaklah dibuat berdasarkan keadaan. Memanglah tidak wajar untuk isteri atau suami memberitahu orang lain tentang kelemahan pasangan masing-masing dengan cara mengumpat atau mengadu domba. Tetapi, apabila berlakunya kekerasan, maka perlulah membuat aduan bagi mengambil tindakan undang-undang terhadap pelaku kekerasan walaupun ia suami.

Baik al-Qur'an ataupun Hadis tidak mendukung suami memukul isteri hanya kerana ingkar dengan kehendak suami. Malahan, semua ulama Islam dahulukala menekankan yang "pukulan" – jika pun ia perlu – hanya boleh dilakukan terhadap isteri yang melakukan kesalahan moral yang tersangat besar, dan pukulan itu tidak boleh menyakitkan isteri dan harus sekadari simbolik sahaja, sama ada dengan menggunakan siwak atau sapu tangan, sementara beberapa ulama besar seperti Imam Shafi'i berpendapat bahawa ia hanyalah diperbolehkan, dan seharusnya dielakkan.⁴⁰

Manakala umat Islam di kurun awal lebih bertamadun berbanding dengan masyarakat bukan Islam⁴¹ di zaman mereka, maka amatlah tragik sekali bila sesetengah orang Islam di abad ke 20 dan 21 jauh ketinggalan dalam pandangan mereka tentang layanan terhadap wanita yang sepertinya lebih dekat dengan cara Jahiliyyah.

Memandangkan Hadis-hadis kuat dan sahih yang menunjukkan ketidaksetujuan Rasulullah (*s.a.w.*) terhadap amalan memukul isteri tidak begitu dipopularkan, ia telah menggambarkan sikap anti perempuan – Hadis sahih yang memartabatkan perempuan seringkali tidak diendahkan, sementara Hadis-hadis yang diragui kesahihannya yang merendah dan menghina perempuan sering pula diwar-warkan.

⁴⁰ Asad, 1980, komentar di nota 45 pada Surah 4:34

⁴¹ Malahan, pada kurun ke 18 di England, masih diperbolehkan bagi suami untuk memukul isteri dengan sebatang kayu asalkan saja kayu itu tidak lebih tebal dari ibu jarinya – sila baca Blackstone's Commentaries on the Laws of England.

Suami saya hendak berkahwin lagi. Dia berkata sebagai seorang isteri, saya tidak berhak untuk mencabar kemahuannya untuk berkahwin lagi kerana poligami adalah hak yang dijamin dalam al-Qur'an dan Sunnah Nabi (s.a.w.).

7 Adakah saya mempunyai hak untuk menolaknya?

Semasa zaman jahiliyah, seorang lelaki boleh mempunyai seberapa ramai isteri yang disukainya. Sebenarnya, al-Qur'anlah yang memperkenalkan pembaharuan dengan menyekat had maksimum bilangan isteri kepada empat orang sahaja dan seterusnya memerintahkan untuk hanya beristeri satu jika suami mempunyai kebimbangan yang dia mungkin tidak dapat berlaku adil lalu menganiaya isteri-isterinya.⁴²

Mereka yang merujuk kepada Sunnah Rasulullah (s.a.w.) bagi mendukung poligami mungkin tidak tahu atau sengaja mengabaikan hakikat bahawa Nabi (s.a.w.) hanya mempunyai seorang isteri sahaja selama lebih dari 25 tahun, iaitu sepanjang hayat pertamanya Siti Khadijah (r.a.). Perkahwinan baginda (s.a.w.) dengan isteri-isteri baginda yang lain adalah dengan janda-janda atau kerana sebab-sebab politik dan kesukuan. Satu-satunya isteri yang masih dara yang dikahwini baginda selepas kewafatan Khadijah (r.a.) adalah Siti Aishah (r.a.).



⁴² Bagi maklumat lanjut, sila baca Islam dan Poligami (SIS, 2003)

Terdapat juga Hadis yang kuat yang diriwayatkan dalam Sahih Bukhari, dan diterangkan dalam Sunan Ibnu Majah bahawa Nabi (s.a.w.) melarang menantunya Ali bin Abi Talib dari mengambil anak Abu Jahal sebagai isteri keduanya dengan berkata:

... melainkan dan sehingga Ali bin Abi Talib
menceraikan anakku (Fatimah), kerana
sesungguhnya Fatimah adalah sebahagian dari
diriku dan apa yang menyusahkan dan
melukakan hatinya, melukakan hatiku juga.

Bagi mereka yang berhujah mengatakan sebab Nabi (s.a.w.) menentang cadangan Ali untuk berkahwin lagi adalah kerana bakal isteri keduanya adalah anak Abu Jahal, maka harus diingat bahawa cicit Nabi (s.a.w.), Sakinah binti Husein, cucu pada Sayidina Ali dan Fatimah, meletakkan beberapa syarat di dalam surat perjanjian perkahwinannya, termasuklah syarat bahawa suaminya tidak boleh mengambil isteri lain (tidak kira siapa pun wanita itu) sepanjang perkahwinan mereka.

Ramai lelaki yang mahu berpoligami mendakwa mengikut sunnah Nabi (s.a.w.), walaupun al-Qur'an sendiri, dalam hal perkahwinan Nabi (s.a.w.) merujuknya sebagai kelebihan yang diberi pada Nabi (s.a.w.) sahaja:

*Perkahwinan yang demikian adalah
khas bagimu semata-mata . . .*

(Surah Ahzab 33:50)

Seperti yang sering kita lihat, banyak ayat-ayat Qur'an atau Hadis yang menaikkan martabat wanita sering diinterpretasikan hanya sebagai 'nasihat' walaupun jelas ia merupakan suatu perintah. Sebaliknya, apa-apa yang menguntungkan lelaki sering ditafsirkan sebagai 'perintah' walaupun terdapat keraguan.

Saya tidak berani meminta cerai dari suami saya kerana saya dengar ada Hadis yang mengatakan ...

8

... jika seseorang isteri meminta cerai, maka dia tidak akan mencium bau syurga, akan dibakar di neraka, walaupun dia selalu berpuasa & bersembahyang di malam hari.

Hadis yang Puan pernah dengar ini dianggap sebagai Hadis *mawdu'* (direka-reka) dan tidak disebut dalam mana-mana himpunan Hadis yang sahih.⁴³ Tambahan pula, Hadis yang dikatakan mencegah wanita dari menuntut cerai adalah bertentangan dengan Hadis di dalam Sahih Bukhari yang telah menjadi dasar perceraian secara *khulu'*. Ibnu Abbas meriwayatkan:

Isteri Thabit ibnu Qais bertemu Rasullullah (s.a.w) dan berkata: "Wahai Rasulullah, tiada apa-apa kecacatan pada diri Thabit, baik dari segi keperibadiannya ataupun ketakwaannya, tetapi saya tidak suka untuk berkelakuan dengan cara yang tidak menurut Islam" (dalam riwayat lain mengatakan: "tetapi saya tidak tahan untuk terus hidup bersamanya.") Rasulullah (s.a.w) lalu menjawab, "Mahukah anda memulangkan semula kebun pemberian suamimu itu?" Isteri Thabit menjawab, "Ya." Rasulullah (s.a.w) pun berkata kepada Thabit: "Wahai Thabit! Terimalah kembali kebunmu itu dan ceraikanlah dia."

⁴³ FK3, 2001, ms 82-83

Dalam Sunan Ibnu Majah, terdapat juga Hadis yang diriwayatkan sebagai:

Habibah binti Sohl adalah isteri Thabit ibn Qais ibn Shamas, dan Thabit adalah seorang lelaki yang pendek dan hodoh. Habibah berkata, "Wahai Rasulullah! Demi Allah, kalau tidak kerana saya takutkan Allah, aku akan ludah mukanya bila dia datang kepadaku." Rasulullah (s.a.w) pun bersabda, "Mahukah anda memulangkan semula kebun yang suami mu berikan padamu?"

Dia menjawab, "Ya." Lantas, dia pun memulangkan kebun yang dihadiahkan suaminya dan Rasulullah (s.a.w.) pun menceraikan mereka.

Dari riwayat-riwayat di atas, jelaslah bahawa isteri Thabit tidak mempunyai sebarang masalah terhadap keperibadian suaminya, namun dia tidak sanggup hidup bersama suaminya kerana rupa suaminya yang hodoh. Lalu, dia pun dibenarkan untuk mendapatkan cerai melalui *kbulu'* iaitu dengan memulangkan harta yang pernah dihadiahkan oleh suaminya. Jika dia mempunyai alasan yang kukuh, dia boleh mendapatkan cerai melalui *fasakh*, dan tidak perlulah dia memulangkan harta yang pernah diberikan oleh suaminya.

Perceraian tentulah bukan langkah penyelesaian yang pertama sebaik saja terdapat pertelingkahan antara pasangan suami isteri. Dalam Sunan Abu Daud, Rasulullah (s.a.w.) diriwayatkan sebagai berkata:

Dalam banyak-banyak perkara yang halal, yang paling tidak disukai Tuhan adalah perceraian.

Walau bagaimanapun, kadangkala perceraian tidak dapat dielakkan, terutamanya apabila tiada keserasian antara pasangan suami isteri, Islam tidak memaksa pasangan itu untuk terus hidup bersama sedangkan mereka tidak

lagi mengasihi atau menyukai antara satu sama lain. Apatah lagi jika berlakunya kekerasan di dalam rumah tangga seperti suami suka memukul atau menghina isterinya, maka ia bukan saja tidak baik untuk pasangan tersebut untuk terus hidup bersama, malah ia juga boleh meninggalkan kesan buruk terhadap pembesaran anak-anak yang melihat atau mengalami kekerasan di dalam keluarga.

Dalam undang-undang keluarga Islam di Malaysia, suami diberi hak untuk menceraikan isterinya dengan melafazkan *talaq*. Sekiranya dia tidak mempunyai sebarang alasan kukuh untuk menceraikan isterinya, maka dia harus membayar *mut'ah* atau pampasan kepada isterinya. Begitulah juga, isteri mempunyai hak untuk memohon cerai melalui *kbulu'* sekiranya dia tidak mempunyai alasan kukuh untuk bercerai dengan suaminya. Maka si isteri harus mengembalikan harta mas kahwin atau *mahr* yang telah diberikan oleh suaminya. Kita lihat amaran diberikan terhadap kedua-dua lelaki dan perempuan terhadap perceraian yang terburu-buru dan tidak dimuafakati dengan baik adalah lebih di tahap moral dan bukannya peringkat undang-undang dan tidak menjaskankan hak mereka di sisi undang-undang.⁴⁴

Dalam Surah an-Nisa; 4:35, al-Qur'an memberikan hak yang setara antara suami dan isteri dalam proses perundingan, kerana ia menyatakan:

Dan jika kamu bimbangkan perpecahan di antara mereka berdua (suami isteri) maka lantiklah "orang tengah" (untuk mendamaikan mereka, iaitu), seorang dari keluarga lelaki dan seorang dari keluarga perempuan.

.....
⁴⁴ Mahkamah Tinggi Pakistan dalam Khurshid Bibi Iwn Muhammad Amin, Keputusan Undang-undang Pakistan, 1967, Mahkamah Tinggi, 97.

Walaupun jika perceraian tidak dapat dielakkan, ia harus dengan cara yang baik, seperti yang dinyatakan dalam Surah al-Baqarah 2:229:

... bolehlah ia (rujuk dan) memegang terus (isterinya itu) dengan cara yang sepatutnya atau melepaskan (menceraikannya) dengan cara yang baik ...

Walau apa pun, menghalang wanita dari menuntut cerai adalah bertentangan dengan Hadis yang kuat berkenaan isteri Thabit dan juga dari al-Qur'an sendiri.



9

Mengapa ada Hadis-hadis yang menghina perempuan sangat popular manakala Hadis-hadis yang menghormati perempuan tidak popular?

Perlu diketahui bahawa terdapat juga Hadis-hadis yang menghina bangsa-bangsa lain (selain bangsa Arab), akan tetapi sebilangan besar ulama' fekah telah menolaknya sebagai Hadis palsu. Riwayat berbaur perkauman sebegitu melaporkan bahawa Aishah, Ibnu Abbas, Ibnu Umar, Abu Hurairah atau Anas yang mendengar Nabi (*s.a.w.*) mengatakan sesuatu yang menghina orang-orang kulit hitam. Sebagai contoh, suatu riwayat mengatakan bahawa Nabi (*s.a.w.*) bersabda:

.....

Pilihlah pasangan (berkahwin) yang sesuai untuk anak-anakmu, tetapi elakkanlah dari (berkahwin dengan) orang-orang kulit hitam kerana mereka bangsa yang cacat.

.....

Tambahan pula, dalam Musnadnya Ibnu Hanbal meriwayatkan bahawa Tuhan mencipta orang-orang putih (*dhurriyah bayda'*) dari bahu kanan Adam dan mencipta orang-orang kulit hitam (*dhuriyyah sawda'*), dari bahu kiri Adam dan berfirman bahawa mereka yang di kanan (bahu kanan Adam) akan masuk syurga, dan mereka yang di kiri akan masuk neraka. Walaupun ulama'-ulama' Hadis terkenal seberti Abu Abdullah Muhammad ib Abdullah al-Hakim (w. 405H / 1014 M), Ibnu Hibban dan Ahmad ibnu Hanbal

mengiktiraf Hadis-hadis yang bersifat perkauman ini sebagai sahih, hampir keseluruhan ulama' enggan berganjak dengan pendapat mereka. Seperti Hadis-hadis yang merendahkan perempuan, Hadis-hadis bersifat perkauman tidak dicabar, sedangkan terdapat laporan yang bercanggah yang mengatakan semua manusia adalah sama tanpa mengira warna kulit dan yang membezakan manusia hanyalah mengikut ketakwaan mereka pada Tuhan.⁴⁵

Antara riwayat yang merendahkan perempuan termasuklah riwayat terkenal dalam Sahih Bukhari yang mengatakan hanya sebilangan kecil perempuan yang menjadi penghuni syurga kerana Nabi (*s.a.w.*) telah melihat bahawa ramai orang perempuan menjadi penghuni neraka. Di sisi lain pula, dalam riwayat oleh Baihaqi mengatakan ramai penghuni syurga itu adalah perempuan. Walaupun kaedah ulama' Hadis mengatakan bahawa jika terdapat pertentangan antara dua riwayat Bukhari atau Muslim dan lain-lain himpunan Hadis, Hadis yang diriwayatkan oleh Bukhari dan Muslim sepatutnya diutamakan. Namun, harus diingat bahawa bukan Bukhari dan Muslim sahaja yang membuat himpunan Hadis yang sahih, akan tetapi Baihaqi juga diakui sebagai pengumpul Hadis yang dihormati dan dipercayai.⁴⁶

Boleh dilihat bahawa kedua-dua riwayat yang menghina wanita dan menghina bangsa lain bertentangan dengan Hadis-hadis lain yang memartabatkan perempuan dan bangsa kulit hitam, yang menentang sikap merendah atau menghina yang masih sering terdapat dalam kalangan masyarakat Arab pada masa itu.⁴⁷

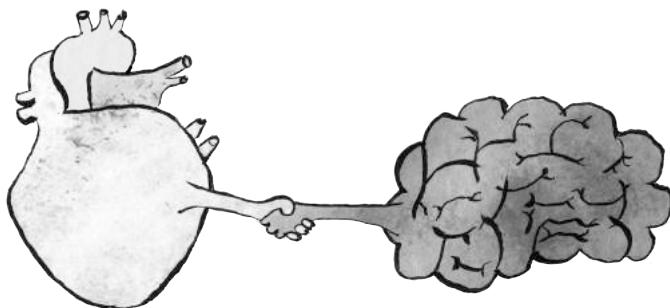
⁴⁵ El Fadl, 2001 ms 248, 249

⁴⁶ Mohd Tahir, Reviewing Some Traditions of the Prophet Concerning A Woman's Obedience to her Husband. (ms 17, 20 dan 38)

⁴⁷ El Fadl, 2001, ms 248, 249

KESIMPULAN

SIS berharap agar dengan penjelasan serba sedikit ini, Hadis-hadis yang merendahkan dan menghina perempuan tidak akan digunakan lagi untuk mendiskriminasi wanita Islam dan ditolak sepetimana ulama' Islam menolak Hadis-hadis yang menghina bangsa-bangsa lain.



BIBLIOGRAFI

- 1 Asad, Muhammad 1980: *The Message of the Qur'an*. Gilraltar: Dar al-Andalus.
- 2 A'zami, Muhammad Mustafa 1977: *Studies in Hadith Methodology and Literature*. Kuala Lumpur: Islamic Book Trust.
- 3 Barlas, Asma 2002: "Believing Women" in Islam: Unreading Patriarchal Interpretations of the Qur'an, University of Texas Press.
- 4 Blackstone 1795: *Blackstone's Commentaries on the Laws of England*. Oxford: Clarendon Press.
- 5 Dutton, Yasin 2002: *The Origins of Islamic Law. The Qur'an, the Muwatta' and Madinan 'Amal*. London: Routledge Curzon.
- 6 El Fadl, Khaled Abou 1997: *The Authoritative and the Authoritarian in Islamic Discourses*. Austin: Taiba.
- 7 El Fadl, Khaled Abou 2001: *Speaking in God's Name*. Oxford: Oneworld Publications.
- 8 Forum Kajian Kitab Kuning (FK3) 2001: *Wajah Baru Relasi Suami Isteri. Telaah Kitab 'Uqud al-Lujayn*. Yogyakarta: LKiS.
- 9 Ikhsanuddin, et.al (editor) 2002: *Panduan Pengajaran Fiqh Perempuan di Pesantren*. Yogyakarta: Yayasan Kesejahteraan Fatayat.
- 10 Kamali, Mohammad Hashim 2002: *Hadith Methodology: Authenticity, Compilation, Classification and Criticism of Hadith*. Kuala Lumpur: Ilmiah Publishers.
- 11 KH. Husein Muhammad 2001: *Fiqh Perempuan: Refleksi Kiai atas Wacana Agama dan Gender*. Yogyakarta: LKiS
- 12 Kurshid Bibi v. Muhammad Amin 1967: in Pakistan Legal Decisions, Supreme Court, 97
- 13 Rahman, Fazlur 1979: *Islam*. University of Chicago Press
- 14 Robson, James (transl.) 1953: *An Introduction to the Science of Tradition, being Al-Madkhal ila Ma'rifat al-Iklil by Al-Hakim Abu 'Abdullah Muhammad b. 'Abdullah al-Naisaburi*. The Royal Asiatic Society of Great Britain and Ireland.
- 15 Rokiah v. M. Idris 1989: in Malayan Law Journal, ix.

- 16 Siddiqi, Muhammad Zubayr 1993: *Hadith Literature: Its Origin, Development and Special Features*. Cambridge: The Islamic Texts Society.
- 17 Sisters in Islam (SIS) 1991: *Are Muslim Men Allowed to Beat Their Wives?* Kuala Lumpur: Sisters in Islam.
- 18 Sisters in Islam (SIS) 2003: *Islam and Polygamy*. Kuala Lumpur: Sisters in Islam.
- 19 Tahir, Mohd: *Reviewing Some Traditions of the Prophet (s.a.w) Concerning a Woman's Obedience to her Husband*, unpublished research paper commissioned by SIS.



ISBN 9789832622345

A standard linear barcode representing the ISBN number 9789832622345.

9 789832 622345